اعـــلام المـــسلمين

بمـا في كـلام التجـانـي مـن الـكـذب الظاهـر والكفـر المبيـن

للامام الداعية الى تجديد السلفية الصالحـة ابـي عبـد الله

محمد الزمزمي بـن محمـد الصديـق

طبع على نفقة أنصار السنة المحمدية بطنجة



لـلـمـؤلـف

- الطوائف الموجودة في هذا الوقت
- البهائية كفار يحاربون الاسلام والمسلمين
- تحذير المسلمين من المبتدعين الضالين الذين يكفرون المسلمين
- كيف يصلي الموظف
- الاسلام والتفرنج
- الخطب الزمزميـة

سيصـدر قـريبـا :

- اعـلام المسلميـن
- بوجوب مقاطعة المبتدعن والفجار والظالمين

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين أما بعد فقد ورد على خطاب من الاخ في الله العالم الفاضل السني العامل الاساذ السيد أحمد الحرفوش وفقه الله لما فيه رضاه هذا نصه

حضرة شيخنا الشريف العارف بالله العلامة المحدث سيدي محمد الزمزمي بن سيدي محمد الصديق :

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فاني كنت أود ان اقدم الى فضيلتكم كتاب جواهر المعاني وبلوغ الاماني في فيض أبي العباس التجاذ مع كتاب رماح حزب الرحيم قصد مراجعتهما وعرضهما على نصوص الكتاب والسنة فتبين لنا ما هو موافق لهما وما هو مخالف كي نكون على بصيرة مما اشتملا عليه ولما نظرت الى كثرة الاشغال المنوطة بفضيلتكم عدلت عن ذلك وقطفت من الكتابين أسئلة تتعلق بالمهم منهما قصد بحثها ووزنها بميزان الشرع والجواب عنها كتابيا على ضوء الدليل الشرعي حتى نكون على بصيرة مما هو موافق لنصوص الكتاب أو السنة وما هو مخالف لهما فلنقدم الى فضيلتكم الاسئلة الآتية :

السؤال الاول قال أبو العباس التجاني أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة ان كل من أحبني فهو حبيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يكون وليا قطعا

أهذا موافق للكتاب والسنة أم مخالف لهما .

السؤال الثاني قال من اراد الدخول في طريقتنا فلا بد له من الانسلاخ عن جميع أوراد المشايخ ولا يعود اليها أبدا ولا خوف عليه من صاحبه ولا من غيره

أهذا الشرط صحيح تؤيده الادلة أم غير صحيح

السؤال الثالث قال أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة فقال لي أنت من الآمنين وكل من رآك من الآمنين ان مات على الايمان وكل من أحسن اليك يدخل الجنة بلا حساب

ألهذا الخبر دليل من الكتاب والسنة أم ليس له دليل بل هو مخالف لقول الله تعالى فلا يأمن مكر الله الأ توم الخاسرين

السؤال الرابع قال سألته صلى الله عليه وسلم يقظة لكل من أخذ عني ذكرا أن تغفر لهم جميع ذنوبهم ما تقدم منها وما تأخر وان تؤدي عنهم تبعاتهم من فضل الله لا من حسناتهم وان يدخلوا الجنة بلا حساب ولا عقاب في أول الزمرة الاولى وان يكونوا كلهم معي في عليين في جوار النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي ضمنت لهم هذا كله ضمانة لا تنقطع

هل هذه الضمانة صحيحة وتكون من باب فضل الله أو ليست صحيحة .

السؤال الخامس من لوازم الطريقة التجانية الا يزور المريد أحدا من الاوليا لا حيا ولا ميتا

هل هذا الشرط صحيح له دليل يؤيده

السؤال السادس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فضل صلاة الفاتح الخ فأخبرني أولا بأن المرة الواحدة منها تعدل من القرآن ست مرات ثم أخبرني ثانيا بأن المرة الواحدة منها تعدل من كل تسبيح وقع في الكون ومن كل ذكر ومن كل دعاء كبير أو صغير ومن القرآن ستة آلاف مرة لانه من الاذكار

هل يخرج هذا من باب فضل الله الذي لا يحجر وان كان مخالفا للنصوص الصحيحة القاطعة بأن القرآن أفضل الاذكار كقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن

النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل من شغله القرآن عن مسالتي اعطيته أفضل ما أعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه او نقف مع الادلة ونترك ما يخالفها وهل هذه المقالة تكون قدحا في ولاية صاحبها

السؤال السابع ساله بعض أصحابه عن صلاة الفاتح لماذا كانت خالية من السلام فأجابه لانها وردت من الغيب على هذه الكيفية وما ورد من الغيب كما له ثابت خارج عن القواعد المعلومة ليست من تاليف مؤلف وخاصيتها امر الهي لا مدخل فيه للعقول فما توجه متوجه الى الله بعمل يبلغنا وان كان ما كان

بين لنا في هذه المسالة بالذات ما هو موافق للدليل وما هو مخالف له

السؤال الثامن هل يعتبر ما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم الخاصة من امته بعد موته دليلا وحجة أو لا يعتبر ولا يلتفت اليه وهل يكون حجة لمن فتح الله عليه من الاولياء ولقى النبي صلى الله عليه وسلم يقظة وأخبره به فيجب عليه أن يعمل به في خاصة نفسه أو لا يكون حجة

بين لنا جزاك الله خيرا في هذه المسألة بالخصوص بيانا واضحا شافيا مصحوبا بالدليل من الكتاب والسنة

فصل في الوجاب عن هذه الاسئلة

اما السؤال الاول فالجواب عنه من وجوه أحدها ان ما ادعاه التجاني من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يقظة من الاقوال الشائعة بين الصوفية المتاخرين التي لا يشهد لها دليل من الكتاب ولا من السنة وقد أنكرها المحققون من العلماء وأبطلوها بالدليل الصحيح الذي لا

يشك في صحته الا الجاهل المفتون او المقلد المأفون قال القسطلاني في المواهب واما رؤيته صلى الله عليه وسلم في اليقظة بعد موته فقال شيخنا السخاوي لم يصل الينا ذلك عن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عمن بعدهم وقد اشتد حزن فاطمة رضي الله عنها عليه صلى الله عليه وسلم حتى ماتت كمدا بعده بستة أشهر وبيتها مجاور لضريحه الشريف ولم ينقل عنها رؤيته صلى الله عليه وسلم في تلك المدة قال شارحه الزرقاني ولم يرد في ذلك شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم الا ما قد يؤخذ من قوله صلى الله عليه وسلم فسيراني في اليقظة على احد الاحتمالات وقال ايضا لو كان النبي صلى الله عليه وسلم يرى في اليقظة لرآته فاطمة لاشتداد حزنها عليه ولم يقع ذلك اذ لو وقع لنقل اهـ قلت لان فاطمة رضى الله عنها لو رأته لخف حزنها وذهب كمدها مرة واحدة ولو وقع ذلك لها لاظهر اثره عليها فنقل عنها ان حزنها قد ذهب وان لم تذكر سببه الذي هو رؤيته صلى الله عليه وسلم وان فرضنا انها اخفتها ولم تذكرها لاحد واما قوله صلى الله عليه وسلم فسيراني في اليقظة فان معناه البشارة لمن رآه في المنام بالموت على الاسلام لانه لا يراه في الآخرة عن قرب وتمكن الا من مات على الاسلام كما يقع للناس في رؤية السلطان لا يراه عن قرب وتمكن الا الخواص هذا معنى الحديث الذي يجب الاعتماد عليه واما حمله على رؤيته في الدنيا فانه يلزم عليه تخلف خبره صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي جمرة نقل عن جماعة من الصالحين انهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ثم رأوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء اهـ قال الحافظ في الفتح وهذا مشكل جدا ولو حمل على ظاهره لكان هؤلاء صحابة ولامكن بقاء الصحبة الى يوم القيامة ويعكر عليه ان جمعا جما رأوه في المنام ثم لم يذكر واحد منهم أنه رآه في اليقظة وخبر الصادق لا

يتخلف اهـ قلت وما قاله ظاهر واقع فاننا نعرف كثيرا من الناس رأوا النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ثم لم يذكر أحد منهم أنه رآه في اليقظة الى ان فرق الموت بيننا وبينه ولم يكن واحد منهم من أهل الكرامات ولا من أهل الصلاح وملازمة العبادات وقال الالوسي عند قوله تعالى وخاتم النبيئين ما نصه أن ما نسب الى بعض الكاملين من أرباب الاحوال من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يقظة بعد موته وسؤاله والاخذ عنه لم نعلم وقوع مثله في الصدر الاول وقد وقع اختلاف بين الصحابة رضي الله عنهم من حين توفي النبي صلى الله عليه وسلم الى ما شاء الله في مسائل دينية وأمور دنيوية وفيهم ابو بكر وعلي رضي الله عنهما واليهما ينتهي اغلب سلاسل الصوفية الذين تنسب اليهم تلك الرؤية ولم يبلغنا أن أحدا منهم ادعى أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة واخذ عنه وكذلك لم يبلغنا أنه ظهر لمتحير في أمر من اولئك الصحابة الكرام فارشده وأزال حيرته وقد صح عن عمر رضي الله عنه أنه قال في بعض الامور ليتني كنت سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وقفت على اختلافهم في حكم الجد مع الاخوة فهل وقفت على أن احدا منهم ظهر له الرسول فأرشده الى ما هو الحق فيه وقد بلغك ما عرى فاطمة رضي الله عنها من الحزن العظيم بعد وفاته وما جرى في أمر فدك فهل بلغك انه ظهر لها كما ظهر للصوفية فبل لوعتها وهون حزنها وبين لها الحال وقد سمعت بذهاب عائشة رضي الله عنها الى البصرة ووقعة الجمل فهل سمعت انه ظهر لها وصدها عن ذلك المخرج الى غير ذلك مما لا يحصى كثرة والحاصل انه لم يبلغنا ظهوره صلى الله عليه وسلم لاحد من أصحابه وأهل بيته وهم هم مع احتياجهم الشديد لذلك اهـ قلت وقع الخلاف بين السيدة فاطمة وبين أبي بكر الصديق رضي الله عنهما في ميراث النبي

صلى الله عليه وسلم حتى ماتت وهي مقاطعة له ولم يبايع على ابا بكر رضى الله عنهما حتى ماتت فاطمة رضي الله عنها فلو كان النبي صلى الله عليه وسلم يرى في اليقظة لكان أولى الناس برؤيته أهل بيته واصحابه الذين كان الاسلام في أشد الحاجة الى اتفاقهم وجمع كلمتهم في ذلك الوقتالعصيب لا التجاني الذي يراه ايقول له انت أفضل الناس وأصحابك لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فان قيل قد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم رآى موسى عليه الصلاة والسلام يصلى في قبره ورآى الانبياء في السماء فالجواب من وجوه أحدها أنه صلى الله عليه وسلم رآى موسى في قبره لا في المدينة المنورة ورؤية الميت في قبره ممكنة في حق كل انسان على سبيل الكرامة وان كان المرئي ليس بنبي ولا ولي وقد اخبر صلى الله عليه انه رآى ليلة الاسراء أناسا يعذبون منهم عمر وبن لحي والمرأة التي سجنت الهرة حتى ماتت والصوفية يدعون رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في منازلهم وأسواقهم فلقد اثبتوا لانفسهم فوق ما اثبته النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه وأتوا بدعوى أعم من دليلهم وأوسع الثاني رؤية النبي صلى الله عليه وسلم للانبياء ليلة الاسراء من المعجزات التي دل الدليل على أنها خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم ولم تقع كرامة لولي قط لان الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم من التابعين كلهم لم ينقل عن أحد منهم في حديث صحيح أنه رآى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة ولا في حديث موضوع وهذا كاحياء الميت فانه يجوز أن يقع كرامة للولي ولكن الدليل دل على أنه لم يقع الثالث رؤية النبي يقظة من الكرامات التي نقول بها ولكننا نقطع بعدم وقوعها للدليل الذي دل على ذلك ألا ترى احياء الميت يجوز ان يقع معجزة وكرامة ولكننا نقطع بعدم وقوعه معجزة وكرامة لعدم الدليل على ذلك ومعلوم أن احياء أبويه صلى الله عليه

وسلم لم يصح فيه حديث فنحن ننكر وقوعه لعدم صحة الحديث فيه لا لعدم امكانه كذلك رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يقظة نحن ننكرها لعدم الدليل على وقوعها لا لعدم امكان وقوعها وهذا صعود النبي صلى الله عليه وسلم الى السماء ودخوله الجنة ورؤيته الحور العين كل ذلك جائز ان يقع كرامة للاولياء ولكنه لم يقع بالفعل لاحد من الاولياء ولا من الصحابة ولذلك كان من المقرر في مذهب الامام مالك أن من ادعى انه يصعد الى السماء أو يدخل الجنة كافر لمخالفته لاجماع الامة لا لعدم امكان ذلك فمدعى رؤية النبي صلى الله عليه وسلم مخالف لاجماع السلف الصالح مبتدع لقول لم يقولوا به مع توفر الدواعي الكثيرة الداعية الى صدوره منهم وهي القضايا المهمة التي اختلفوا فيها اختلافا خطيرا في وقت كان الاسلام في أشد الحاجة الى اتفاقهم كما تقدم بيانه وللحافظ السيوطي رسالة في امكان رؤية النبي صلى الله عليه وسلم وقد أطلعت عليها فلم أجد فيها ما يصلح لان يكون دليلا على ذلك فان قيل قد ادعى كثير من الصالحين رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يقظة لا مناما فهل هم كاذبون فيما ادعوه من ذلك فالجواب من وجوه أحدها ان المراد بالرؤية في كلامهم ما قاله القسطلاني في تفسير قوله صلى الله عليه وسلم فسيراني في اليقظة من أن معناه يتصور مشاهدتي ويرى نفسه حاضرا معي بالمراقبة بحيث لا يخرج عن سنته وآدابه ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام ان تعبد الله كأنك تراه قال في المواهب وبالجملة فالقول برؤيته صلى الله عليه وسلم بعين الرأس في اليقظة يدرك فساده باوائل العقول انتهى الثاني ما قاله الشيخ الاهدل اليمني في قول المرسى لو حجب عني رسول الله طرفة عين ما عددت نفسي من المسلمين من ان هذا يجوز والمراد انه لم يحجب حجاب غفلة ونسيان عن دوام المراقبة ولم يرد أنه لم يحجب عن الروح الشخصية طرفة عين فذلك مستحيل اه .

الثالث انهم لم يروا النبي صلى الله عليه وسلم حقيقة وقوله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان لا يتمثل بي انما ورد في الرؤية الثابتة المشروعة وهي الرؤية المنامية اما الرؤية في اليقظة فليست بثابتة ولا مشروعة ولا دل على وقوعها حتى يكون الحديث دالا على عصمة الرائي من تلاعب الشيطان به فيها فاذا ادعى مدع رؤية النبي في اليقظة فلا دليل يدل على صدقه حتى يلزم من ذلك ان لا يتلاعب الشيطان به وقد ثبت انه تمثل للجيلاني بالله تعالى بل الدليل يدل على أن ذلك من تلاعب الشيطان لان الذين ادعوا رؤيته صلى الله عليه وسلم كلهم كانوا من أهل التقليد الذين يقدمون أقوال المذاهب على كلام الله ورسوله ولم ينقل عن احد منهم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهاه عن تباع المذاهب فيما خالفوا فيه الكتاب والسنة وحذره مما تمالا عليه علماء التقليد من اتخاذ الايمة أربابا من دون الله كما أخرجه الترمذي عن عدى بن حاتم رضي الله عنه قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عنقي صليب من فضة فانتهيت اليه وهو يقرأ « اتخذوا احبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله الآية » فقلت يا رسول الله انا لسنا نعبدهم قال بلى انهم احلوا لكم الحرام وحرموا عليكم الحلال فاتبعتموهم فذلك عبادتكم اياهم فالمدعون لرؤية النبي صلى الله عليه وسلم كلهم كانوا على هذه الصفة التي وصف بها النبي صلى الله عليه وسلم أهل الكتاب في تفسير الاية الكريمة التي ذكرناها وكذلك كان اتباعهم من بعدهم ومن المحال شرعا ان يكرم الله تعالى برؤية النبي صلى الله عليه وسلم من يتخذ الايمة أربابا من دون الله ويقدم أقوالهم على كلام الله وكلام رسول الله وهذا هو العجب الذي يعد من أشراط الساعة انصار السنة الذين أحيوا السنة ودعوا الناس الى العمل بها واحترامها وتقديمها على أقوال الايمة المعبودين من دون الله مثل ابن

حزم وابن تيمية وابن القيم وابن الوزير والمقبلي والشوكاني والصنعاني وأشباههم لم يدع أحد منهم رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ولا حدث نفسه بذلك مع أنهم أحق بها وأهلها بشهادة الرسول صلى الله عليه وسلم فقد قال صلى الله عليه وسلم من أحيا سنتي فقد أحبني ومن أحبني كان معي والمتصوفة المقلدون المتخذون الايمة أربابا من دون الله الذين ضلوا في أنفسهم وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل يدعون ذلك ولا يستحيون ولا يتنبهون ان عدم اتباعهم للسنة يأبى عليهم ذلك فقد ظهر أن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يقظة لا دليل عليها من النقل ولا من العقل ولا من العادة ولا من الطبع وعليه فما ادعاه التجاني من رؤيته صلى الله عليه وسلم كذب وزور وبهتان عظيم وبدعة في الدين

ما أتى بالعقيدتين كتاب — واعتقاد لا نص فيه ادعاء
والدعاوي ما لم تقيموا عليها — بينات ابناؤها ادعياء

الوجه الثاني من أوجه الجواب عن السؤال الاول انه اذا كانت رؤيته صلى الله عليه وسلم لا دليل عليها ولا أصل لها في الشرع فان ما بناه التجاني عليها من البشارات المتضمنة لمدحه واثبات مزيته يكون باطلا لا عبرة به كأصله الذي بنى عليه في كلام التجاني الثالث لو قال قائل من أحب التجاني فهو عدو للنبي صلى الله عليه وسلم لانه كان يقدم اقوال علماء المذهب على كلام الله وكلام رسوله ويأمر أصحابه بذلك لكان أقرب الى الصدق من قول التجاني من أحبه فهو حبيب للنبي صلى الله عليه وسلم لان قول هذا القائل مؤيد بالدليل من الكتاب والسنة أما قول التجاني فهو دعوى مجردة عن الدليل فلا فرق بينها وبين دعوى اليهود والنصارى انهم أبناء الله واحباؤه من حيث عدم الدليل فتنبه ولا تكن من المغفلين فقد تبين الصبح لذى عينين

واما السؤال الثاني فالجواب عنه من وجوه أحدها ان الطريقة التي اشترط لها لانسلاخ عن اوراد المشايخ كلهم ان كان المراد بها السنة النبوية فالشرط الذى ذكره صحيح لان طرق المتصوفة الموجودة في هذه القرون المتأخرة كلها منافية للسنة مصادمة لها مانعة من العمل بها وان كان المراد طريقته الخاصة به فالشرط والمشروط باطلان ما أنزل الله بهما من سلطان الثاني ما ذكره من ان الداخل في طريقته لا يخاف من الاولياء الاحياء والاموات ظاهره يقتضي نسبة التصرف في الكون الى الاولياء وهذا اعتقاد فاسد شائع بين متصوفة القرون المتأخرة وهو من العقائد التي كانت سببا للناس في الشرك بالله وهم لا يشعرون قال الله تعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الاخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله المراد بالخشية المنفية هنا الخشية من الاولياء والجن والاصنام لا الخشية من المؤذيات العادية فانها من طبائع البشر الخاصة منهم والعامة الثالث لا يدخل في طريقة التجاني ولا في غيرها من الطرق درقاوية كانت أو تجانية أو حمدوشية الا من خذله الله وأعمى بصيرته عن العمل بالسنة المطهرة المعصومة

فدع كل قول ومن قاله   لقول النبي واصحابه

وأما السؤال الثالث فالجواب عنه من وجوه أحدها ان ما ذكر فيه باطل لبطلان أصله فان رؤيته صلى الله عليه وسلم يقظة قد تقدم الدليل الدال على بطلانها وانها لا نصيب لها من الصحة وعليه فما ذكره التجاني من تلاعب الشيطان به وافترائه على النبي صلى الله عليه وسلم الثاني لقد كان التجاني في أشد الحاجة الى ان ينبهه النبي صلى الله عليه وسلم الى اتباع القرآن والسنة وتقديم كلام الله وكلام رسوله على كلام الامام مالك واتباعه من ان يقول له انت من الآمنين الثالث في صحيح البخاري عن أم العلاء الانصارية رضي الله عنها قالت نزل عندنا

عثمان بن مظعون رضي الله عنه عندما هاجر فوجع وجعه الذي مات فيه فلما توفي وغسل وكفن دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمك الله أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله قد أكرمه والله ما ادري وأنا رسول الله ما يفعل بي قالت فوالله لا ازكي أحدا بعده ابدا فقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم على من شهد بالكرامة والامان لعثمان بن مظعون الذي هو من المهاجرين الاولين حتى ان ام العلاء التي أنكر عليها النبي صلى الله عليه وسلم شهادتها المذكورة حلفت الا تزكي احدا أبدا أفلا يكون هذا دليلا واضحا على كذب التجاني في دعواه وبطلان مدعاه ؟ ! ! بلى وأنا على ذلك من الشاهدين الرابع قال الله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى نهى الله تعالى عباده أن يزكوا أنفسهم بالمدح ونسبة الفضائل اليها وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم من تزكية النفس حتى بالاسماء التي لا يقصد بها الا العلمية والتعريف سدا للذريعة وحسما للمادة فقد ورد في صحيح مسلم عن زينب بنت أبي سلمة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اسم برة وقال لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم فقد نهى صلى الله عليه وسلم عن الاسماء المشعرة بالمدح ووصف الخير وجعلها من المعنى المنهى عنه في الآية المذكورة وعليه فما ادعاه التجاني مما ذكره السائل في هذا السؤال أولى ان يكون منهيا عنه بنص الآية والحديث لانه أعظم من التسمي بالاسم المشعر بالمدح واقبح الخامس في صحيح مسلم عن المقداد بن الاسود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احثوا في وجوه المداحين التراب معنى هذا الحديث التحذير من مدح الناس في وجوههم لما في ذلك من افسادهم وتوريطهم في جملة من المعاصي الكبيرة كالكبر والعجب وما الى ذلك ولا يخفى

ان قول التجاني لاصحابه أنهم من الآمنين ومن أهل الجنة يعمل في أنفسهم عملا قبيحا ويؤثر في قلوبهم أثرا سيئا وذلك مما لا يتفق مع الدين ولا مع التصوف الصحيح الذي بنى على التواضع والتبري من نسبة الخير الى النفس وظن السوء بها واتهامها في كل حركة وسكون وقد أخرج البخاري ومسلم عن أبي بكرة رضي الله عنه ان رجلا مدح رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلك قطعت عنق صاحبك قالها مرارا ،. فاذا كان الصحابة الذين هم من الدين بالمكان الذي هم به قد نهى رسول الله عن مدحهم في وجوههم خوفا من أن يؤثر في قلوبهم أثرا سيئا فكيف لم يخش التجاني ذلك على اصحابه وهم ليسوا من الدين في شيء أيظن ان أصحابه أفضل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أم هو مشرع غير متبع للنبي صلى الله عليه وسلم !!

السادس في صحيح البخاري عن ابن أبي مليكة قال أدركت ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه ما منهم أحد يقول انه على ايمان جبريل وميكائل ويذكر عن الحسن ما خافه يعني النفاق الا مومن ولا امنه الا منافق فاذا كان الصحابة رضي الله عنهم يخافون النفاق على انفسهم فمن أين صح للتجاني ان يدعي أنه من الآمنين وان من اطعمه الخبز لا خوف عليهم ولا هم يحزنون !! ان هذا العجب مضحك ما علمنا ان شيخا من الشيوخ المتقدمين بنى طريقته على مدح نفسه واعتنى باطرائها هذا الاطراء المضحك السابع في سنن الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان اكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك وفي رواية انهم قالوا يا رسول الله اتخاف علينا فقال ان القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء وهذا منه صلى الله عليه وسلم تعليم لامته

وتشريع لشريعة الخوف وعدم الامن من مكر الله تفاديا من الدخول في وعيد قوله تعالى فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون لكن التجاني بادعائه المذكور في السؤال يحمل اتباعه على الغرور والامن من مكر الله كما شاهدنا منهم ما يدل على ذلك دلالة ظاهرة لا شك فيها وقد عد الهيتمي في الزواجر الامن من مكر الله والاتكال على رحمته من الكبائر يعني مع الجراة على انتهاك الحرمات كما هو حال العامة الذين يتورطون في الطامات بسبب الرجاء فالتجاني بادعائه المذكور يورط اتباعه كلهم في كبيرة من الكبائر الى يوم يبعثون واما السؤال الرابع فالجواب عنه من وجوه احدها أن ما ذكر فيه مبني على رؤيته صلى الله عليه وسلم يقظة وقد تقدم الدليل على انها من الخرافات التي تشبه خرافاتاليهود والنصارى من حيث عدم الدليل واذا كان اساس البناء واهيا فما بنى عليه يكون واهيا كذلك الثاني ما ذكره من فضائل ورده المذكور في السؤال ام يثبت لقراءة القرآن الذي هو افضل الاذكار باتفاق الامة فكيف يثبت لذكر ابتدعه التجاني برايه وفهمه هذا ما لا يقبله اليهود والنصارى فضلا عن المسلمين الثالث الفضل الذي ذكره لورده لم يثبت في الاسلام لعمل من الاعمال الصالحة المشروعة في القرآن والسنة حتى الشهادة في سبيل الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها لا تكفر المطالبة بالدين ولا تمحوا المتابعة به فكيف يصدق مومن ان يكون ورد التجاني أفضل من القرآن والشهادة مع رسول الله وسائر الاعمال الصالحة التي أمر بها الله ورسوله والله لو سئل اليهود والنصارى عن هذا لانكروه وتعجبوا منه وأصحاب التجاني يومنون به ويحسبون انهم مهتدون الرابع في الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بلا

حساب ولا عذاب فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت منهم ثم قام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال سبقك عكاشة .. فهذا صحابي من الصحابة رضي الله عنهم الذين لهم من الفضل ما لا يدركه ذاكر ولا عابد ولا مجاهد لم يضمن له رسول الله صلى الله عليه وسلم دخول الجنة بلا حساب ولا عذاب والتجاني يدعي انه صلى الله عليه وسلم ضمن لاتباعه ما لم يضمنه صلى الله عليه وسلم لاصحابه يدعي ذلك بلا دليل ولا برهان ولا نص من السنة والقرآن ويلاحظ ان السبعين ألفا الذين ضمن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنة بلا حساب هم الذين لا يتطيرون فذلك شرط في دخولهم الجنة بلا حساب أما ورد التجاني فذاكره يدخل الجنة بلا حساب بلا قيد ولا شرط ان هذه لدعوى عريضة لا تقبل من الصحابة رضي الله عنهم فكيف تقبل من التجاني بلا دليل ولا كتاب منير فان قيل ما ذكره التجاني من الفضائل يمكن أن يكون من باب قولهم المزية لا تقتضي التفضيل فالجواب من وجهين احدهما أن المزية هي الفضيلة الثابتة بدليل شرعي أو دليل عقلي أو دليل حسي أما ما لا دليل له شرعا ولا عقلا ولا حسا فلا يصح ان يقال فيه مزية بل هو رزية وبلية يضل بها كثير من المغفلين الثاني ان المزية التي لا تقتضي التفضيل هي المزية التى تقتضى تفضيل من ثبتت له من جهة أو من جهتين كقولنا اعلم الصحابة بالفرائض زيد بن ثابت فان هذه المزية لا تقتضي تفضيل زيد على الخلفاء الراشدين فيما لهم من فضل الهجرة وغيرها بل تختص بتفضيله من جهة علم الفرائض فقط والمزية هي الفضيلة في اللغة فمعنى قولهم لا تقتضي التفضيل انها لا تقتضي التفضيل من جميع الجهات بل من جهة ما ثبتت فيه فقط ولولا هذا التقدير لكان هذا الكلام باطلا غير

صحيح لانه يكون معناه هكذا الفضيلة لا تقتضي التفضيل وهذا تناقض ظاهر ولا يخفى أن ما ذكره التجاني من الفضائل لورده ولصلاة الفاتح وغيرهما من وظائفه يقتضي التفضيل من جميع الجهات لان مغفرة الذنوب كلها وأداء التبعات من فضل الله والامن من العذاب ودخول الجنة بلا حساب مع الزمرة الاولى والنزول في عليين مع النبي صلى الله عليه وسلم قد جمع الفضائل كلها واشتمل على المزايا جميعها ولم يبق خارجا عنه فضيلة من الفضائل التي جاء بها الرسول وشرعت العبادات لادراكها وأدنى اشبه ما يقوله التجاني بما يحكيه القصاص عن ارم ذات العماد وعن الف ليلة وليلة فسامعه يعيش في جو من الخيال اللذيذ المحبوب الى النفس فاذا رجع الى عقله وتفكيره وجد ذلك كسراب بقيعة لا حقيقة له ولا دليل عليه وأما السؤال الخامس فالجواب عنه من وجوه أحدها أن زيارة قبور الاولياء وغيرهم مطلوبة شرعا كما يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكر الاخرة رواه البخاري وعليه فمنع التجاني منها مخالفة لرسول الله صريحة وتشريع مبتدع في الدين لا يوافقه عليه مؤمن صادق الايمان الثاني منعه من زيارة الاحياء يدل على انه كان يهدف الى جمع قلوب اتباعه عليه وانقطاعهم اليه وانفراده باجتماعهم عنده وذلك من علامات الغرض والشهوة واتباع الهوى الثالث ذكروا لنا ان بعض قضاة فاس مر في طريقه الى الحج بمصر فزار قبر الامام الشافعي جهلا منه بوصية شيخه التجاني في النهي عن زيارة القبور فلما أخبره بعض أصحابه بها رجع الى قبر الامام الشافعي وقال له زيارتك رد عليك فتأمل في هذا الجفاء الناشيء عن الجهل الذي يبزه العقلاء فضلا عن العلماء الذين يظنهم الناس علماء وهم أجهل من الحمير ...

واما السؤال السادس فالجواب عنه من وجوه أحدها ان ما ذكر فيه باطل وزور وبهتان عظيم فان فضل كلام الله على كلام غيره كفضل الله على خلقه ثم ان ما ذكره في فضل الفاتح مبني على جرف هار وهو دعوى رؤيته صلى الله عليه وسلم وهي دعوى باطلة كدعوى اليهود والنصارى انهم أحباء الله وأهل الجنة من عباده من حيث عدم الدليل وما كان مبنيا على أصل باطل فهو باطل منهار مثله الثاني ان المقرر عند العلماء ان التفضيل بين الاعمال انما يرجع فيه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان فضلها أمر غيبي مرجعه الى الثواب الذي يكون في الآخرة فلا سبيل لاحد الى العلم به الا من طريق الوحي قال الحافظ السيوطي لا يجوز لاحد أن يحكم على ذكرا ودعاء لم يرد بمقدار من الاجر معين لان ذلك مرجعه الى النبي صلى الله عليه وسلم اه. وقال الباجي في المنتقى عند ذكر فضل ساعة الجمعة ما نصه الفضائل لا تدرك بالقياس وانما فيها لتسليم اه. وقال الزرقاني على حديث قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن من شرح الموطا وهذا لا يؤخذ بالرأي بل بالتوقيف انتهى فاذا كان التفضيل بين الاعمال من الامور الغيبية التي لا تدرك بالرأي فمن اين علم التجاني ان صلاة الفاتح أفضل من القرآن أبوحي أم بادعاء وافتراء على النبي صلى الله عليه وسلم أن علماء الحديث قرروا ان الصحابي اذا اخبر بثواب عمل معين كان ذلك من المرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم وان لم يصرح الصحابي برفعه لان ذلك لا يعلم الا بالوحي ولا مجال للرأي فيه ومعنى هذا أن العلماء لا يقبلون من الصحابة فضائل الاعمال ولا يجعلونها من رأيهم فهل يجوز لامومن بعد هذا ان يقبل من التجاني ما لم يقبله العلماء من الصحابة رضي الله عنهم الثالث قرر علماء الحديث أن من علامات وضع الحديث وكونه مكذوبا على النبي صلى الله عليه وسلم

أن يكون متضمنا لثواب كثير على عمل قليل ومعنى هذا الطعن في الحديث والحكم عليه بالكذب من حيث معناه المخالف لاصول الشريعة لا من حيث السند واذا كان كذلك فما نسبة التجاني الى النبي صلى الله عليه وسلم من فضل الفاتح مكذوب بهذه القاعدة المتفق عليها بين العلماء لمخالفته لاصول الشريعة الرابع من المتفق عليه بين . العلماء أن الحديث الصحيح اذا خالف النصوص أو الاجماع كان ذلك من علامات وضعه وهذا كما ذكر في الوجه قبله معناه الحكم على الحديث بالكذب من حيث النظر الى معناه المخالف للنصوص المتعددة ولا يخفى ان ما نسبه التجاني الى النبي صلى الله عليه وسلم من ان الفاتح أفضل من القرآن ومن كل الاذكار مخالف للنصوص ولا جماع الامة على ان القرآن أفضل من كل عبادة وان الاذكار الواردة بها الاحاديث الصحيحة أفضل من الفاتح ومن كل الاذكار سواها فيكون لهذا مكذوبا على النبي صلى الله عليه وسلم لو فرضنا ان التجاني رواه بالسند الصحيح المتصل المتعبر عند العلماء فكيف وهو بنسبه الى النبي صلى الله عليه وسلم من طريق واهية باطلة لا يعترف بها العقلاء ولا العلماء ولا يعتبرونها طريقا للرواية الخامس تفضيل صلاة الفاتح على القرآن كفر عند العلماء لمصادمته للنصوص المصرحة بان القرآن أفضل ثوابا من كل عبادة منها قوله تعالى الله نزل أحسن الحديث كتابا الاية فقد دلت هذه الاية الكريمة على أن القرآن أحسن من كل كلام من جميع الجهات من جهة النظم ومن جهة الاسلوب ومن جهة الثواب على تلاوته فمن قال بأفضلية غير القرآن عليه فقد عارض قول الله وكذبه ومنها قوله صلى الله عليه وسلم أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن رواه البيهقي . وقوله انكم لن تتقربوا الى الله بشيء أفضل مما خرج منه يعني القرآن رواه الحاكم وصححه وأقره المنذري وغير هذا من النصوص المعلومة لدى

العلماء كلهم وقد نص شراح الحديث عند الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيئون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له على ان الافضلية بالنسبة الى كلام الناس قال النووى والا فالقرآن افضل الذكر فاذا كانت افضلية الذكر التي صرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قيدها العلماء بما عدا القرآن فكيف يجوز للتجاني ان يتهجم على منصب القرآن ويفضل عليه صلاة الفاتح بلا دليل ولا برهان ان هذه الجراة تدل على النفاق والطغيان لا شك ان تفضيل الفاتح على القرآن ينافي النصوص المتقدمة المصرحة بتفضيل القرآن على كل عبادة ويقضي بتكذيبها ولا يشك مومن في كفر من يقول بهذا او يعتقده فان قيل اجابوا عن هذا التفضيل باجوبة منها انه بالنسبة الى المريد الذي لا يناسبه من الاذكار الا ما يجمع الفكر دون ما لا يكون كذلك كالقرآن الذي لا يزال قارئه ينتقل من معنى الى معنى آخر يخالفه ومنها ان التلاوة تحتاج الى شروط لا تتوفر في اكثر الناس لعدم استعدادهم وغلبة العصيان عليهم ومنها ما اجاب به التجاني نفسه وهو ان فضل القرآن عام اويد به العموم وفضل الفاتح خاص اريد به الخصوص ولا معارضة بينهما قال لانه صلى الله عليه وسلم كان يلقي الاحكام العامة للعامة في حياته ومع ذلك كان صلى الله عليه وسلم يلقي الاحكام الخاصة للخاصة فلما انتقل الى الآخرة وهو كحياته صلى الله عليه وسلم في الدنيا صار يلقى الى امته الامر الخاص للخاص ولا مدخل للامر العام للعام فانه انقطع بموته صلى الله عليه وسلم وبقي فيضه للامر الخاص للخاص فالجواب من وجوه احدها ان تخصيص المريد بفضل الفاتح على القرآن دعوى تعارض النصوص التي تدل على ان التعبد بالقرآن افضل في حق الناس كلهم والتخصيص نوع من النسخ عند اهل الاصول فلا بد له من دليل صحيح يعتبره الشارع

واين هو الثاني ان ادعاءهم ان الفكر لا يجتمع في تلاوة القرآن طامة من الطامات ومصيبة ابتلى بها المتصوفة اهل الشطحات. فاذا لم يجتمع الفكر في تلاوة كلام الله الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فغير معقول ان يجتمع في تلاوة كلام غيره من مخلوقاته ولو فرضنا أن ذلك واقع كما يزعم هؤلاء الضالون فان تلاوة القرآن مع تشتيت الفكر افضل وانفع للقلب من تلاوة غيره مع اجتماع الفكر لان الانسان ماذون في تلاوة القرآن من الله تعالى ومن رسوله صلى الله عليه وسلم والاذن له سر عجيب ونور عظيم لا سيما اذن الله الحي الذي لا يموت فتامل واعجب من جهل هؤلاء الشيوخ الذين يدعون الولاية وهم جاهلون بما يجب لله من التعظيم الثالث ان الله تعالى اخبر ان القرآن شفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمومنين فاذا لم تكن تلاوته شفاء للعصاة والمعاولين كما يزعم هؤلاء الضالون فان ما اخبر الله تعالى به عبث وغير واقع تعالى الله عما يقول الجاهلون علوا كبيرا! الرابع اذا كانت قراءة القرآن لا فائدة فيها للمريد والعاصي فانه يلزم على ذلك أن يكون الافضل في حقهما قراءة الفاتح في صلاة الفرض والنفل بدل قراءة فاتحة الكتاب لان المراد من الصلاة اصلاح القلب ومعالجته فاذا كانت الفاتح انفع في اصلاحه من القرآن في غير الصلاة فانها في الصلاة تكون نفعا واعظم اثرا لان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فيجتمع مؤثران في اصلاح القلب عظيمان فان قيل قراءة القرآن في الصلاة واجبة لا يغني غيرها عنها قلنا واجبة في حق العموم لا في حق الخصوص كما يقول التجاني وما كان الواجب واجبا الا لكونه أقوى في اصلاح القلب من المندوب وأعظم اثرا والفاتح اقوى في اصلاح القلب للمريد والعاصي من القرآن عند هؤلاء الضالين فهي انفع لهما من قراءة القرآن في الصلاة وأعظم اثرا ان

هذا لهو الضلال المبين الخامس ان هذا القول ان لم يكن كفرا فهو شبيه بالكفر لان معناه ان التجاني تنبه لما لم يتنبه له النبي صلى الله عليه وسلم الذي رغب الناس في تلاوة القرآن واعلمهم ان تلاوته أفضل العبادات من غير تفريق بين المريد وغير المريد وبين العاصي وغير العاصي فهو تشريع استدركه التجاني على النبي صلى الله عليه وسلم فان قيل انهم ينقلون هذا القول عن الغزالي قلنا ان كان الغزالي قال هذا فما هو بأول غلطة صدرت من الغزالي والتجاني والغزالي في جانب الحق كلا شيء السادس أن قول التجاني ان فضل القرآن عام أريد به العموم وفضل الفاتح خاص أريد به الخصوص بهتان عظيم وافك مبين وتلاعب بالدين سنبين بطلانه في الجواب عن السؤال الثامن ان شاء الله تعالى السابع هذه العلل التي يعلل بها هؤلاء الضالون تفضيل الفاتح على القرآن تصد الناس عن كتاب الله وتصرفهم عن الاشتغال بتلاوته ولا يخفى ما في ذلك من منافات قصد الشارع وابطال مراده من الاعتناء بالقرآن والاقبال عليه الوجه السادس من أوجه الجواب عن السؤال السادس أن ما نسبه التجاني الى النبي صلى الله عليه وسلم من فضل الفاتح على القرآن لو رواه صحابي من الصحابة رضى الله عنهم برواية ثابتة في صحيح البخاري لكان الواجب رد روايته باتفاق العلماء لمعارضتها النصوص الكثيرة المخالفة لها لان القاعدة المقررة عندهم أن الحديث اذا عارض النصوص الكثيرة المخالفة له رد ووجب العمل بالنصوص المعارضة له فقد ظهر ان ما ذكره التجاني من فضل الفاتح على القرآن باطل بالادلة الشرعية والقواعد الفقهية وعليه فمن ذكر الفاتح بعد اطلاعه على النصوص المذكورة فهو معاند كافر يهجر ويقاطع لله وفي الله وانتصارا لكتاب الله وأفضل الدين البغض في الله واما السؤال السابع فالجواب عنه من وجوه أحدها ان كلام التجاني المذكور فيه له تتمة مذكورة في

جواهر المعاني وفي البغية قال في جواهر المعاني قلت لسيدنا وهل كان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم عالما بهذا الفضل يعني فضل الفاتح فقال نعم هو عالم به قلت ولم لم يذكره لاصحابه قال منعه امران الاول انه علم بتأخير وقته وعدم وجود من يظهره الله على يده في ذلك الوقت الثاني انه لو ذكر لهم هذا الفضل العظيم في هذا العمل القليل لطلبوا منه ان يبينه لهم لشدة حرصهم على الخير ولم يكن ظهوره في وقتهم اه . وقال فيها ايضا ان صلاة الفاتح لم تكن من تاليف البكري ولكنه توجه الى الله مدة طويلة ان يمنحه صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيها ثواب جميع الصلوات فأتاه الملك بهذه الصلاة مكتوبة في صحيفة من النور اه . وقال في البغية ان الذاكر لصلاة الفاتح لا بد أن يعتقد أنها من كلام الله اه . الثاني ان قول التجاني ان الفاتح ليست من تاليف مؤلف وانما وردت من الغيب على هذه الكيفية صريح في انها من كلام الله كصراحة كلام صاحب البغية المتقدم والغيب الذي جاءت منه الفاتح هو ما قاله في الجواهر من مجيء الملك بها في صحيفة من النور ولا يخفى ان ما ذكر دعوى مجردة من الدليل فلا دليل عليها من العقل ولا من النقل ولا من العادة ولا من الطبع وكل دعوى لا دليل لها فهي باطلة باتفاق العقلاء والعلماء اذ لو لا الدليل لقال من شاء ما شاء فهؤلاء اليهود والنصاري يدعون انهم من أهل الجنة وان المسلمين من أهل النار بماذا نعرف فساد قولهم ونحكم ببطلان اعتقادهم بالدليل لا بمجرد الكلام باللسان فبالدليل عرفنا فساد اعتقادهم لا بالكلام والدعوى فاذا كان الاسلام الذي جاء به الصادق المصدوق لا يعرف انه حق الا بالدليل لا بمجرد كونه دعوة من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يكون التجاني صادقا في دعواه بدون دليل مع انه لا يساوي النبي صلى الله عليه وسلم في

الصدق ولا في الامانة ولا في صحة القصد ولا في البعد عن التهمة والشهوة والاغراض ان هذا لا يقبله عقل سليم ولا طبع مستقيم ويرحم الله البوصيري حيث يقول « واعتقاد لا نص فبه ادعاء »

وقد تنبه التجاني لهذا وعلم انه أتى بما لا يقبله العقلاء فلذلك قال في جواهر معانيه بعد ذكر فضل الفاتح ومن اراد المناقشة في هذا الباب فليتركه فانه لا يفيد استقصاء حجج المقال واترك عنك محاجة من يطلب منك الحجج فمن أراد الله حرمانه من خيرها صرف قلبه بالوسوسة وبقوله من اين اتى خبرها فانظر كيف لبس على اصحابه وصرفهم عن النظر في الدليل بالمغالطة والكلام الفارغ الذي هو من جنس كلام اليهود في الرد على من يجادلهم في دينهم الثالث أن كان مراده بمجيء الفاتح من الغيب في ورقة من النور بواسطة الملك وقوع ذلك في المنام فهو امر عادي لا يختص به أحد من الناس لا البكري ولا غيره ولا مزية في ذلك للفاتح على غيرها من الصلوات والاذكار وان كان مراده بذلك وقوعه في اليقظة فهو كفر بلا شك لان مجيء الملك بصلاة الفاتح صورة من صور الوحي كما هو معلوم ففي صحيح البخاري ان حكيم بن حزام قال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي قال مثل صلصلة الجرس وهو أشد على واحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فاعي ما يقول فقد اخبر صلى الله عليه وسلم ان مجيء الملك في صورة رجل من صور الوحي الذي كان يأتيه وعايه فما يعتقده التجاني من مجيء الملك بصلاة الفاتح ينطبق عليه تعريف الوحي تمام الانطباق لانه يتضمن مجيء الملك الى البشر بكلام من الله يتعبد بتلاوته كما يتعبد بتلاوة القرآن ومن المعلوم ان من اعتقد نزول الوحي على أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر وان كان يصلي ويصوم قال الله تعالى ومن أظلم ممن افترى على

الله كذبا أو قال اوحي الي ولم يوح اليه شيء ومن قال سانزل مثل ما انزل الله ومن اعتقد نزول الوحي على أحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فهو كمن قال اوحي الي لان الكفر هو اعتقاد نزول الوحي بعد النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض في الشفا وكذلك من ادعى منهم أنه يوحى اليه وان لم يدع النبوة او انه يصعد الى السماء فهؤلاء كلهم كفار مكذبون لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه أخبر أنه خاتم النبيئين اه .

الرابع ادعاؤه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر اصحابه بصلاة الفاتح طامة كبرى وبلية أخرى لان معنى كلامه هذا نسبة الكتمان الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو كفر باتفاق العلماء قال القاضي عياض في الشفاء لا خلاف انهم معصومون عن كتمان الرسالة وعن التقصير في التبليغ اه وما ذكره القاضي يدل عليه قوله تعالى « بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته » يعني ان لم تبلغ بعض ما انزل اليك فما بلغت الجميع ومن المحال ان لا يمتثل الرسول ما امر به من التبليغ وقال ابن عاشر في رجزه الذي يحفظه الاطفال

يجب للرسل الكرام الصدق ... امانة بتبليغهم يحق
محال الكذب والمنهي ... كعدم التبليغ يا ذكي

فوصف الرسول بالتبليغ لكل ما فيه ثواب أو عقاب واجب يستحيل ضده في حقه ومن قال انه لم يبلغ عملا من الاعمال التي يستحق عاملها ثوابا أو عقابا فقد نسب اليه ما لا يجوز في حقه من الكتمان وذلك كفر ظاهر قال ابن حزم في الملل واعلموا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكتم من الشريعة كلمة فما فوقها ولا اطلع اخص الناس به من زوجة أو ابنة عم أو صاحب على شيء من الشريعة كتمه عن الاحمر والاسود ورعاة الغنم ومن قال هذا فهو كافر اه . وقال

خليل في مختصره وان سب نبيا او لعنه او عابه او استخف بحقه او اضاف اليه ما لا يجوز عليه أو نسب اليه ما لا يليق بمنصبه على طريق الذم قتل ولم يستتب حدا قال شارحه الدردير على قوله أو أضاف له ما لا يجوز قال كعدم التبليغ فنسبة عدم التبليغ اليه صلى الله عليه وسلم كفر كما ترى والقتل حدا الذي ذكره خليل انما هو في حق من تاب اما من لم يظهر التوبة فيقتل كفرا ولا يدفن في مقابر المسلمين وقد عرف العلماء الكتمان بانه ترك اظهار ما يحتاج الناس الى اظهاره ولا يخفى ان فضل الفاتح الذي نسبه التجاني الى النبي صلى الله عليه وسلم كل الناس في حاجة اليه من وقته صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة لانه من العبادات التي بعث النبي لتبليغها الى الناس كما قال صلى الله عليه وسلم ما تركت شيئا يقربكم من الجنة الا امرتكم به وما اتبع الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ليدلهم على ما يقربهم الى الله ويكون لهم سببا في رضاه فاتباعهم له عنوان الحاجة ودليل السؤال بلسان الحال الذي هو أفصح من لسان المقال فاذا لم يخبرهم بما اتبعوه لاجله كان قد غشهم وكتم عنهم ما هم محتاجون اليه وذلك محال في حق الرسول لانه ينافي التبليغ الذي أمر به قال ميارة في شرحه على المرشد عند قول المتن كعدم التبليغ يا ذكي قال وعدم التبليغ هو كتمان شيء مما أمروا بتبليغه للخلق اهـ فانظر فقد عرف الكتمان بعدم تبليغ ما امروا بتبليغه والذي أمروا بتبليغه هو ما فيه ثواب أو عقاب .

فصل

ولا يعذر أحد صدر منه ما تقدم ذكره في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم بجهل ولا تهور قال الزرقاني عند قول المختصر

وان ظهر انه لم يرد ذمه لجهل أو سكر أو تهور في الكلام وهو كثرته من غير ضبط اذ لا يعذر أحد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى زلل اللسان قال وما ذكره المصنف هنا من المبالغة هو المعول عليه دون قوله الاول على طريق الذم فان مفهومه غير معول عليه وسلم كلامه محشياه بناني والرهوني الخامس ان وقته صلى الله عليه وسلم وقت التشريع والتبليغ وبيان العبادات والاحكام باتفاق العلماء والعقلاء فادعاء التجاني انه ليس بوقت لاظهار الفاتح التي هي من العبادات المتفق على أن وقته صلى الله عليه وسلم وقت لتبليغها كلها انكار لما هو مجمع عليه معلوم من الدين بالضرورة وذلك كفر باتفاق العلماء قال في جمع الجوامع جاحد المجمع عليه المعلوم من الدين بالضرورة كافر قطعا لانه يستلزم تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم فيه اهـ فان قيل التجاني لم ينكر ما اجمع عليه الناس من أن وقت النبي صلى الله عليه وقت التبليغ وانما انكر ان يكون وقتا لتبليغ الفاتح بخصوصها قلنا انكاره ذلك انكار للمجمع عليه لان الامة اجمعت على ان وقته صلى الله عليه وسلم وقت التبليغ كل عمل من اعمال العبادة لان ثواب العبادات لا يعرف بالرأي والفهم وانما يعرف بالوحي كما هو معلوم فان قيل قد صح ان أبا هريرة رضي الله عنه قال حفظت من رسول الله وعاءين اما احدهما فبثثته واما الاخر فلو بثثته لقطع مني هذا البلعوم فالجواب ان ما كتمه أبو هريرة لم يكن من أعمال الثواب والعقاب وانما كان من انه كان يستعيذ بالله من رأس الستين وليس كما دل عليه ما ورد من انه كان يستعيذ بالله من رأس الستين وليس كذلك ما ذكره التجاني من فضل الفاتح فانه من العبادات التي تنفع كل مسلم وتهمه معرفتها فان قيل ما ذكره التجاني مما ذكره في الاسئلة التي تجيبون عنها لا يقتضي الكفر لانه لم يقصد به الخروج من

الاسلام ولا الاستخفاف بالنبي صلى الله عليه وسلم فالجواب من وجوه احدها أن الكتاب والسنة يدلان على أن الانسان قد يخرج من الاسلام من غير شعور ولا قصد وانما يشترط القصد فيما لا يدل على تكذيب القرآن والسنة من الاقوال والاعمال كالتشبه بالكفار مثلا اما ما يدل على ذلك فلا يشترط فيه القصد لانه يعرب عن قصد صاحبه ويدل عليه بنفسه أو لفظه وذلك كالاستهزاء ونحوه قال تعالى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالهم وأنتم لا تشعرون فهذه الآية صريحة في أن الانسان قد يخرج من الاسلام وهو لا يشعر لان الاعمال لا تحبط الا بالكفر والردة قال الالوسي وأنتم لا تشعرون انها محبطة وفي صحيح البخاري عن أبي سعيد رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج في هذه الامة قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية قال الحافظ في الفتح دل الحديث على انمن المسلمين من يخرج من الدين من غير أن يقصد الخروج منه ومن غير أن يختار دينا على دين الاسلام وقال الطبري في تهذيبه بعد ان سرد أحاديث الباب فيه الرد على من قال لا يخرج أحد من الاسلام الا بقصد الخروج منه عالما فانه مبطل لقوله في الحديث يقرؤون القرآن ويمرقون من الدين ولا يتعلقون منه بشيء اه وقال القاضي في الشفا الوجه الثاني لاحق بالاول في البيان وهو أن يكون القائل لما قاله في جهته صلى الله عليه وسلم غير قاصد للسب والازراء ولا معتقد له ولكنه تكلم بكلمة الكفر من لعنه أو اضافة ما لا يجوز عليه الى ان قال وان ظهر بدليل حاله انه لم يتعمد ذمه اما لجهالة حملته على ما قال أو قلته مراقبة وعجرفة وتهور في كلامه فحكم هذا الوجه حكم الوجه الاول دون تلعثم اذ لا يعذر

أحد في الكفر بالجهالة اه فانت تراه صرح بان قصد الاستخفاف بالنبي صلى الله عليه وسلم غير مشترط في كفر من اضاف له صلى الله عليه وسلم ما لا يجوز عليه قال الخفاجي في شرحه قوله لا يعذر في الكفر بالجهالة مقيد بمن نشا مسلما في دار الاسلام فلو كان قريب عهد بالاسلام أو نشأ ببادية لم يخالط غيره عذر لانه يخفى عليه علم ذلك اه ولا يخفى ان هذا لا يصح أن يقال في المسألة التي نتكلم فيها لان التجاني ليس بقريب عهد بالاسلام بل هو ممن كان يشتغل بالعلم والتدريس والفتوى فان هذه الطامات التي وقع السؤال عنها انما قالها في كتبه العلمية وقل خليل في مختصره وان سب نبيا أو عابه أو اضاف له ما لا يجوز عليه أو نسب اليه ما لا يليق بمنصبه قتل وان ظهر انه لم يرد ذمه لجهل أو سكر أو تهور قال شارحه الزرقاني اذ لا يعذر أحد في الكفر بالجهالة اه قلت وقد تقدم انه لا دخل للجهل في مسألتنا لان التجاني كان يدعى الولاية كما هو معلوم الثاني من المعلوم ان التجاني كان يشتغل بالتدريس والفتوى في بلده كما ذكر ذلك في ترجمته من جواهر المعاني وعليه فغير معقول ان يكون جاهلا بالعقائد الواجبة في حق الرسول صلى الله عليه وسلم التي لا يجهلها الصبيان الذين يحفظون رجز ابن عاشر وغيره من الكتب الصغيرة في العقائد لاجل هذا كان كلامه الذي وقع السؤال عنه لا يمكن أن يكون غير مقصود ولا مرادا به ما يدل عليه من المعاني المنافية لمنصب الرسول صلى الله عليه وسلم لان العالم بحرمة الربا مثلا اذا قال السلف بالفائدة جائز لم يجز لعاقل ان يقول انه لم يقصد بكلامه هذا معرضة الشارع في تحريم الربا لان علمه بتحريم الربا يمنع من الاعتذار عنه بذلك كذلك التجاني علمه بما يجب للرسول صلى الله عليه وسلم من الصفات يمنع من الاعتذار عنه بعدم القصد ونحوه وقد قال في جواهر المعاني ما يدل على انه

كان يروم ان يدعى دعوى عظيمة أعظم مما ذكر في الاسئلة التي نتكلم عليها فقد قال ص 92 من الجزء الثاني ان لنا مرتبة عند الله تناهت في العلو عند الله الى حد يحرم ذكره ليس هي ما افشيته لكم ولو صرحت بها لاجمع أهل الحق والعرفان على كفري فضلا عما عداهم وليست هي التي ذكرت لكم بل هي من ورائها ومن خاصية تلك المرتبة ان من لم يحافظ على تغيير قلبي بعدم حفظ حرمة أصحابنا طرده الله من قربه وسلبه ما منحه اه من املائه فالمرتبة التي بحرم ذكرها ويكفر العلماء من أهل الحق من يدعيها ماذا تكون يا ترى لا تعلم مرتبة عالية عند الله يكفر مدعيها باجماع أهل الحق الا النبوة فهل كان يمهد لدعوى النبوة بهذه الفضائل التي مدح بها نفسه وبالغ في اطرائها يقول الشيخ الشنقيطي في كتابه في تكفير التجاني انه مدع للرسالة مستتر بعزو ما يقوله من شريعته المختلفة للنبي مثبت لنفسه جميع ما ثبت للنبي صلى الله عليه وسلم من الفضائل الثالث سواء كان التجاني معذورا في هذه الطامات التي تكلم بها أم كان غير معذور فان اتباعه الذين يعتقدونها ويتبعونه عليها بعد علمهم بما فيها من الكفر وتنقيص النبي صلى الله عليه وسلم يكونون كفارا بذلك لان الرضا بالكفر كفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عملت الخطيئة في الارض كان من شهدها فكرهها وفي رواية فانكرها كمن غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كمن شهدها رواه أبو داود هذا فيمن يرضى فكيف بمن يعتقد ويعمل .

وأما السؤال الثامن فالجواب عنه من وجوه أحدها ان رؤيته صلى الله عليه وسلم يقظة خرافة من خرافات المتصوفة المتأخرين لا المتقدمين فانهم ما نقل عنهم هذا ولا ادعاه أحد منهم واذا كان كذلك فما ادعاه التجاني من الاوامر الخصة التي يتلقاها الخاصة عن النبي صلى الله

عليه وسلم بعد وفاته يقظة مبني على خرافة باطلة لا أصل لها ولا نصيب لها من الصحة وما كان مبنيا على الكذب والخرافات لا يجوز اعتباره دليلا في العادات فضلا عن العبادات الثاني ليس في الامة أخص من الصحابة وأهل البيت المطهرين ولم يدع أحد منهم أنه رآى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره بامر خاص به دون غيره من المسلمين والامر الذي لم يثبت للخاصة الذين هم خاصة باتفاق الامة كيف يثبت لمن يدعي الخصوصية بلا دليل ولا برهان ولا حجة من السنة والقرآن الثالث الذي ورد عن الصحابة الذين هم الخاصة على الحقيقة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخص أحدا منهم بشيء من الاحكام دون غيره من المسلمين فقد أخرج البخاري عن أبي جحيفة قال قلت لعلي كرم الله وجهه ورضي عنه هل عندكم كتاب خصكم به رسول الله قال لا الا كتاب الله أو فهم اعطيه رجل مسلم وما في هذه الصحيفة وكانت معلقة بسيفه قلت وما فيها قال العقل وفكاك الاسير ولا يقتل مسلم بكافر وروى مسلم عنه ايضا انه قال ما خصنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء لم يعم به الناس كافة الا ما في قراب سيفي هذا وأخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلا جاءه فقال ان أناسا يقولون ان عندكم شيئا لم يبده رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس فقال الم تعلم أن الله تعالى قال يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك والله ما ورثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولا بيضاء

فهذا علي الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب مدينة العلم وهو من هو في القرب من النبي صلى الله عليه وسلم والسابقة وهو امام الصوفية وسندهم في الطريق ينفي أن يكون خصه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلم دون غيره من المسلمين وكذلك ابن عباس رضي الله عنهما الذي يسمى البحر لسعة علمه وعظم فقهه

نفى أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم خص أهل بيته بشيء دون سائر المسلمين والتجاني الذي كان في القرن الثالث عشر يدعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خص بعض الصحابة بأحكام خاصة بهم وبعد وفاته اجتمع به يقظة فخصه بالفاتح التي هي أفضل من القرآن والله لو سئل اليهود والنصارى عن خبر علي وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسم بما ذكر وعن خبر التجاني عنه بخلاف خبرهما لحكموا بصدق على ابن عباس وكذب التجاني

وقال ابن حزم في الملل واعلموا ان رسول الله لم يكتم من الشريعة كلمة فما فوقها ولا اطلع أخص الناس به من زوجة أو ابنة عم أو ابن عم أو صاحب على شيء من الشريعة كتمه عن الاحمر والاسود ورعاة الغنم انتهى المراد منه فقد علم ان تخصيص أحد من الصحابة بحكم خاص به كذب وزور وافتراء على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مع ذلك يقتضي نسبة ما لا يليق برسول الله صلى الله عليه وسلم الى منصبه الكريم وقد تقدم من النصوص ما يدل على كفر من يقول ذلك

الرابع مما قررناه يعلم بطلان جواب التجاني المتقدم الذي أجاب به عن تفضيل الفاتح على القرآن فان ما ادعاه فيه من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلقي الاحكام الخاصة للخاصة في حياته فلما توفى صار يلقى الى أمته الامر الخاص للخاص يكذبه ما أوردناه عن علي وابن عباس رضي الله عنهم من أنه صلى الله عليه وسلم لم يخص أحدا بحكم خاص فانه لا يوجد في الصحابة بعد أبي بكر وعمر من هو أخص من علي وابن عباس رضي الله عنهم أجمعين

وادعاؤه انه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته صار يلقي الامر الخاص الى الخاص من أمته كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهتان عظيم يعلم بطلانه من الادلة التي ذكرناها فيما تقدم واما قول السائل

المذكور هل يكون ما أخبر به صلى الله عليه وسلم بعد وفاته حجة لمن فتح الله عليه من الاولياء فالجواب عنه من وجوه أحدها أنهم ذكروا أن واعظا من الوعاظ المغفلين كان يعظ الناس ويقص عليهم القصص التي فيها عظة وعبرة فقال لهم ان الذيب الذي أكل سيدنا يوسف عليه الصلاة والسلام كان اسمه كذا فقال له الناس الحاضرون سيدنا يوسف لم يأكله الذيب حتى يكون له اسم مذكور معين فكذلك يقال في الجواب عن قول السائل الكريم هل يكون ما أخبر به النبي بعد وفاته الخ ان النبي لم يخبر أحدا بشيء بعد وفاته ولا يخبره ولن يخبره أبدا وما هذا الا من الخيالات الفاسدة وتلاعب الشيطان بالمتصوفة الضالين الثاني ان العلماء ذكروا ان من رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فامره بأمر مخالف للشريعة التي بايدينا يكون ذلك الامر لغوا باطلا لا عمل به ولا قيمة له ولا يكون للرائي من رؤياه الا انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم أما ذلك الكلام الذي أمره فيه بالامر المذكور فليس بصحيح فاذا كان الامر الذي يتلقاه المومن عن النبي صلى الله عليه وسلم في حال رؤيته له رؤية صحيحة شرعا لا يعتبر اذا كان مخالفا للشريعة فكيف يعتبر الامر المخالف للشريعة الذي يدعي المتصوفة المدعون أنهم تلقوه عنه صلى الله عليه وسلم في حال رؤيتهم له رؤية غير صحيحة شرعا ولا عادة ولا طبعا الثالث أن العلماء أجمعوا اجماعا حقيقيا لا ينكره أحد من الامة ان الدين قد كمل وأن التشريع قد انتهى بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بعده صلى الله عليه وسلم تشريع خاص ولا عام ولا ظاهر ولا باطن وعليه فما ادعاه التجاني من الامر الخاص الذي يتلقاه الخاصة عن النبي صلى الله عليه وسلم خرق لاجماع المسلمين وتكذيب له ودعوى مخالفة لاجماع المسلمين وقد تقدم ان جاحد المجمع عليه المعلوم من الدين بالضرورة كافر فتنبه ولا تكن من المغفلين

فصـــــــل

اننا لنعجب أشد العجب من سكوت علماء المغرب على ما صدر من التجاني من الكذب الظاهر والزور المبين والبهتان العظيم الذي ضل به كثير من الناس في المغرب والمشرق فلست أدري ما عذرهم في السكوت على هذا المنكر العظيم والضلال المبين الذي كان سكوتهم عليه سببا لهم في تضييع أمانة العلم ونقض العهد الذي أخذه الله تعالى على العلماء ببيان ما يجب بيانه للناس من عقائد الدين التي لا يعذر أحد بالجهل بها قال الله تعالى واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتو الكتاب لتبيننه للناس الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدث في أمتي البدع وشتم أصحابي فليظهر العالم علمه فمن لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قال الراوى قلت للوليد ابن مسلم الذي روى هذا الحديث عن معاذ ما اظهار العلم قال السنة رواه الاجري في كتاب السنة عن معاذ رضي الله عنه وأخرج مسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي بعثه الله الا كان له في أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ثم تخالف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدهم بيده فهو مومن ومن جاهدهم بلسانه فهو مومن ومن جاهدهم بقلبه فهو مومن وليس بعد ذلك من الايمان حبة خردل. فهذا الوعيد الوارد في القرآن والسنة لا يجوز لمومن معه أن يسكت على ما ادعاه التجاني من الدعاوى المخالفة للشريعة المطهرة المقتضية لتنقيص رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ضل بها بعده أمم كثيرة من المسلمين بسبب سكوت العلماء واقرارهم لها فان قيل ربما كان الحامل لها على السكوت على ذلك التوقى من الوقوع في تكفير المسلم الذى ورد فيه الوعيد الشديد قلنا هذا الاعتذار باطل من وجوه احدها انه كان في امكانهم أن يحذروا الناس

من بدعته وضلاله من غير ان يكفروه . الثاني الوعيد الوارد في تكفير المسلم انما هو في حق من يكفر بالامر المتحمل الذى له وجه لا يقتضي التكفير اما من صدر منه ما هو صريح في الكفر فيجب التصريح بكفره تحذيرا للناس لعلهم يحذرون . الثالث لو فرضنا أن ما قاله التجاني لم يكن مما يقتضي الكفر في نظر العلماء المذكورين فان كونه بدعة لم يسبقه اليها من قبله من المتصوفة المتأخرين أمر ظاهر لا يخفى على طلبة العلم فضلا عن العلماء المتصدرين للتدريس والفتوى . الرابع بدعة التجاني ليست بأمر خاص به قاصر عليه لا يتعداه حتى يكون للعلماء مندوحة في السكوت عليها بل هي بلية متعدية منتشرة انتشار النار في الهشيم اليابس ضل بها العلماء والعباد والغوغاء .

فصـــــــل

نرى من المناسب إن نذكر في خاتمة هذا الكتاب ما قاله الزياني كاتب الدولة السليمانية في التجاني الذي كان معاصرا له قال رحمه الله ويقرب من هذا ما وقع بمغربنا من بعض أهل البدعة قبحهم الله وذلك ان رجلا كان بتلمسان ينسب للطلب وكان يتعلق بأهل البطالة الذين يذبرون الفضة ويداسونها ويبحثون بزعمهم عن صنعة الاكسير واشتهر بذلك بتلمسان فلما علم به أمير البلد وهو الباي محمد بن عثمان ضربه وسجنه ونفاه فصار ينتقل من محل لاخر شريدا الى ان بلغ قربة أبي سمغون فاظهر لهم النسك والتصوف والصلاح فاجتمع عليه أوباش من العامة الجهلة فصاروا يعتقدونه ويأتونه بالهدايا وعظم صيته وكثر فساده وعيثه فبلغ خبره لباي وهران ابن الباي محمد بن عثمان السابق الذكر فكتب لاهل القرية بوصمغون بالوعيد ان لم يطردوه من بلادهم فلما بلغه ذلك خاف على

نفسه ففر الى المغرب في نحو العشرة من أبناء جنسه وقصد مدينة فاس وكتب الى أمير المومنين يتلطف ويتعطف ووصف له الرسول بالعلم لما اجتمع به ورآى تقشفه وزهده ظن انه من أهل العلم والزهد كما وصف الرسول ولما استقرت به الدار اجتمعت عليه طائفة أخري من الاشرار وتسمت هذه الطائفة باسمه الخسيس وهو احمد تجين هو وطائفته في سجين فأظهر ما كان منطويا عليه من البدعة ففرض لهم الفرائض وسن لهم السنن فأول ما قال لهم كل ما تعرفونه تبلي دعوه اني أرى رسول الله في اليقظة لا في المنام وبقول لي وأقول له ومن جملة ما قال لي يا حمد كل من يبغضك أو يشتمك فانه لا يموت على ملة الاسلام وقال لي انك واصحابك وطريقتك افضل من وجد بعد الصحابة ثم بعد مدة قال لهم ان رسول الله علمني صلاة من تالها خرج رسول الله رمسه وجاءه يزوره بنفسه وان رسول الله أخبره ان طريقته أفضل الطرق كلها على الاطلاق اه .

المراد منه أنظر ص. 460 من الترجمانة الكبرى .

الفهرس